

البتاؑ اور اءاے اسلامؑ ٲا ءوؤں ءے ءهر ءے

ٲروفیسر ءور شہد اءمء

ءسن البتا شہید سے میرے ءعلق ءی بنیا ءبڑی منفرد ہے۔ ءه اسلامى ءاریء ءى ان ءنء مرءزى ءءصیات میں سے ہیں ءن سے ملاقات نہ ءرنے ءى ءسرت ہمیشہ رہے گی۔ ءءھے اسٲنے بچٲن میں مولانا ابولءلام آزاد؁ مولانا ءسرت موہانی؁ مولانا شوءء ءلى اور علامہ ءمء اسء ءو ءیءنے ءا موقع ملا۔ مءر مولانا ءمء ءلى ءو ہر اور علامہ ءمء اءبال ءو ایسی ءءصیات ہیں ءن ءو نہ ءیءنے ءا ءلق رہا ہے۔ اس ءسلسل میں ءس ءیسری ءءصیت ءو ءیءنے ءى ءمنا؁ ءواہش اور شوء رہا؁ ءه ءسن البتا شہید ءھے۔

ءسن البتا ءى ءءصیت میں ایء غیر معمولى ءرا ءیءزى (charisma) اور ءل ءش ءا ءبیت ءا اءءراج نظر آءا ہے۔ ایسا ءءوس ہوتا ہے ءه ءیسے ءسن البتا ءے ءالب میں ایسی بے ءءن روح ہے؁ ءو اسٲنے رب ءى ءوش ءو ءى ءاصل ءرنے؁ اس ءى مرضى و ہءایت ءى روشنى میں ءنیا ءو بءل ڈالنے اور اسے مالء ءا ءلق ءى اطاعت میں لانے ءے لیے ہر آن سر ءر ءاں اور مضطرب ہے۔ یہ ءیءیت ان ءے بچٲن سے لے ءر ءوانى اور ٲھر شہاءء ءے لءات ءء ءو ءزن نظر آءى ہے۔ ءءھے بے شمار مفءرین ءو ٲڑھنے؁ اسءفاء ءرنے؁ اور بہء سے اہل ءل سے ملنے ءى سعاءء بھی ءاصل ہوئى ہے۔ لیءن ءو ءر ءا ءى ءیءیت ءسن البتا شہید ءى ءنءگی؁ ان ءے روز و شب اور ان ءے مءالماء و معالماء میں نظر آءى ہے؁ اور ءه بھی نہایت فر اءانى ءے ساءھ؁ ءه ءہیں اور نہیں ملءى۔ اسی لیے ءءھے ایسی ءل آءیز ءءصیت ءو نہ مل سءنے ٲرا ءساس ءا سف ہمیشہ رہے گا۔

اءوان ءے ءیسرے مرشد عام ءناب ءمر ءلمسانى مرءوم سے لے ءر ءو ءوہ مرشد عام ءمء مہءى ءا ءف ءء ءبھى سے ءءھے ملنے ءا شرف ءاصل ہے۔ ءءھ سے ءو ءاصى ءربء بھی رہى ہے؁ ءیسے ءناب اسءاء مصطفىٰ مشہور اور ءناب مامون الءھنبى۔ مامون الءھنبى ءے ءالء ءسن الءھنبى ءو ءسن البتا مرءوم ءے بعء ءوسرے مرشد عام ءھے؁ ان سے ملاقات ءو نہیں ہوئى؁ البءء ءط و ءتابء ءى سعاءء ءاصل ضرور ہوئى۔ اسلامى ءعیءء ءلبہ ءے ءور

میں انھوں نے اپنی تحریروں سے بھی نوازا۔ ان مواقع کے باوجود حسن الہنا جیسے عبقری قائد سے ملنے کے شوق اور نڈل کھانے کی حسرت اپنی جگہ موجود ہے۔ انسان کسی عظیم شخصیت سے ملاقات میں کچھ حاصل کرتا ہے یا کچھ حاصل نہیں کر پاتا، یہ دوسری بات ہے، لیکن ایسے پاک طینت اشخاص اور اہل اللہ کو دیکھنا اور ان کی مجالس میں بیٹھنا بھی روحانی تعلیم و تربیت کے زمرے میں آتا ہے۔ اس اعتراف حقیقت کے ساتھ ساتھ ایک اور اعتراف بھی شاید بے محل نہ ہو۔ مجھ جیسے عقلیت زدہ انسان پر بھی یہ کیفیت بار بار گزری ہے کہ حسن الہنا شہید کو اپنے قریب پایا ہے۔ ان سے صحبت اور بالمشافہ استفادے کے باب میں محرومی کے باوجود ان سے ایک ایسی نسبت زندگی بھر محسوس کی ہے جسے روحانی ملاقات کہا جائے تو غلط نہ ہوگا۔ یہ ایک روحانی تجربہ ہے یا محض اپنی خواہشات کی تسکین کہ بارہا زندگی میں ان سے قربت اور ان کے حلقہٴ مریداں میں شرکت کی لذت محسوس ہوئی ہے۔ یہ اللہ کا فضل اور ان کی طلسماتی شخصیت کا کرشمہ ہے۔

○ پہلا تعارف: حسن الہنا شہید کی داستانِ حیات، مقصدِ زندگی اور دعوتی و تحریکی خدمات کے بارے میں ہماری معلومات کا ذریعہ برادرِ سعید رمضان مرحوم ہیں۔ سعید رمضان، حسن الہنا شہید کے نہایت قریب اور معتدلیہ تھے۔ حسن الہنا، رسالہ الشہاب نکالتے تھے، جس کی ادارت میں سعید رمضان کا اہم کردار تھا۔ وہ نہایت ذہین، صاحبِ علم اور دعوت کو سمجھنے والی بھرپور شخصیت کے مالک تھے۔ مجھے، خرم بھائی [خرم مراد] اور راجا بھائی [ظفر اسحاق انصاری] کو ان سے ملنے اور ان کے ساتھ اٹھنے بیٹھنے کا شب و روز موقع ملا۔ اس طرح ہم بڑے خوش نصیب تھے کہ ہمیں ان کے بہت ہی قریبی ساتھی اور نوجوان شاگرد کے ذریعے، جو بعد میں ان کے داماد بنے، حسن الہنا کی شخصیت اور ان کی فکر، اخوان کی دعوت، اخوان کے نظامِ تربیت اور اجتماعی جدوجہد کے اسلوب سے واقفیت ہوئی۔ اسی طرح امام حسن الہنا کے بیٹے سیف الاسلام اور نواسے ڈاکٹر طارق رمضان بن سعید رمضان سے بھی ہمیں ان کے حالات جاننے کا موقع ملا۔

سعید رمضان دسمبر ۱۹۳۸ء میں پاکستان آئے اور پھر فروری ۱۹۳۹ء میں امام حسن الہنا کی شہادت کے بعد کچھ عرصہ کے لیے یہیں مقیم ہوئے۔ ۱۹۵۰ء میں وہ عرب دنیا میں پاکستان کو متعارف کروانے کے لیے گئے اور پھر ۱۹۵۱ء کی مؤتمرِ عالمِ اسلامی کی دوسری کانفرنس میں شریک ہوئے، اور اس کے معتمدِ عام دوم منتخب ہوئے۔ کانفرنس میں سعید رمضان کی تقریر مسحور کن تھی۔ اللہ تعالیٰ نے انھیں تقریر کا غیر معمولی ملکہ عطا کیا تھا۔ عربی میں تو وہ قادر الکلام تھے ہی، لیکن انگریزی پر مکمل دسترس نہ رکھنے کے باوجود، ان کے اظہارِ بیان میں تاثیر کچھ کم نہ تھی۔ فکرو جذبات کا جو مؤثر اظہار ان کی خطابت میں تھا، وہ قابلِ رشک تھا۔ خاص طور پر نوجوانوں کو وہ مسحور کرنے اور عمل پر ابھارنے کی بھرپور صلاحیت رکھتے تھے۔

پاکستان میں ان کے قیام کے دوران میں ہی چونکہ اخوان المسلمون پر پابندی لگادی گئی تھی اور امام حسن البنا شہید کر دیے گئے تھے، اس لیے وہ یہیں ٹھہر گئے۔ آرام باغ، کراچی میں ایک فلیٹ انھوں نے کرایے پر لے لیا تھا۔ یہ فلیٹ ہماری ملاقاتوں کا مرکز بن گیا تھا۔ شاید ہی کوئی دن ایسا گزرتا ہوگا کہ ہم ان سے نہ ملتے ہوں۔ مولانا ظفر احمد انصاری مرحوم و مغفور سے جو راجا بھائی کے والد محترم اور تحریک پاکستان کے اہم قائد تھے، ان سے سعید رمضان کا غیر معمولی تعلق خاطر تھا۔ وہ مولانا انصاری صاحب سے باپ کی طرح محبت کرتے تھے اور انصاری صاحب، سعید رمضان سے اپنے بیٹوں کی طرح محبت کرتے تھے۔ پاکستان میں قیام کے زمانے میں انھوں نے خود کو مختلف مفید کاموں میں مشغول رکھا اور خاص طور پر کراچی کے نوجوانوں کو اسلامی مقاصد کے لیے سرگرم عمل کرنے میں کوشاں رہے۔ انھوں نے ان کی اچھی خاصی تعداد میں ایک نئی روح پھونک دی۔ ریڈیو پاکستان سے اسلام اور قرآن پر عربی تقاریر کا سلسلہ شروع کیا جو عرب دنیا میں بہت مقبول ہوا۔

○ فکر اور قلب کا راستہ: اخوان اور حسن البنا شہید سے ہم جس راستے سے روشناس ہوئے وہ کتابی راستہ نہیں تھا۔ مولانا مودودی، میرے والد گرامی نذیر احمد قریشی مرحوم کے گہرے دوست تھے۔ اس مناسبت سے مجھے مولانا مودودی کو دیکھنے کی سعادت تو ۱۹۳۸ء میں حاصل ہوگئی تھی، البتہ مولانا مودودی تک رسائی ان کی کتابوں ہی کے ذریعے ممکن ہو سکی۔ اس کے برعکس حسن البنا اور اخوان تک رسائی ان افراد کے ذریعے ہوئی، جنھیں حسن البنا شہید نے تیار کیا تھا۔ دونوں کے درمیان یہ ایک بڑی وجہ امتیاز ہے کہ مولانا مودودی فکر اور دماغ کے راستے، اور حسن البنا قلب اور روح کے راستے انسانوں کی زندگیوں میں داخل اور ان کی قلب ماہیت کرنے کا کارنامہ انجام دیتے ہیں۔ خود میری زندگی میں بھی یہ دونوں اچھی راستوں سے داخل ہوئے، اور آج تک فکر اور قلب میں سمائے ہوئے ہیں۔

مولانا مودودی تحریر و تقریر میں ممتاز، اعلیٰ درجے کے منتظم، بلند پایہ مدبر اور تحریک کے قائد تھے۔ اس طرح تحریک میں ہر حیثیت سے ان کا کردار بڑا نمایاں رہا ہے۔ یہ اوصاف اپنی جگہ بڑی مرکزیت رکھتے ہیں، تاہم مولانا محترم کی شخصیت کا سب سے زیادہ غالب پہلو، ان کی فکر، ان کی تحریر اور وہ عظیم الشان لٹریچر ہے، جس نے افراد کے دل و دماغ میں طوفان پھا کیا اور ایک پوری نسل کی زندگی کا رخ بدل کر رکھ دیا۔ اسی طرح اگرچہ حسن البنا شہید کی تقاریر اور کتابیں بھی ہیں اور علمی اور عملی ہر دو اعتبار سے ان کا بڑا بلند مقام بھی ہے، لیکن ان سب اوصاف کے ساتھ حسن البنا کا نمایاں ترین وصف انسان سازی ہے۔ ان کا بلند ترین کارنامہ روح سے روح کا اتصال ہے۔ بلاشبہ اس میں دلیل کی قوت کے ساتھ عقل کو اپیل بھی شامل ہے، لیکن ان کی شخصیت، ان کی دعوت اور ان کی تحریک کا اصل ہدف انسان کا قلب ہے۔ ان کی تقریروں کو پڑھتے وقت احساس ہوتا ہے کہ: ان

کی زبان کے ساتھ ان کی روح بھی بولتی تھی۔ ان کے اس خاص اسلوب اور اثر انگیزی کو روحانی ٹیلی پیتھی (spiritual telepathy) یا خیال رسائی کہا جاسکتا ہے۔

اخوان المسلمون پر لکھا وسیع لٹریچر مجھے پڑھنے کا موقع ملا ہے۔ اخوان سے وابستہ اہل قلم نے بڑی مفید ذاتی یا دواشتیں تحریر کی ہیں۔ یہ یادداشتیں نہ صرف تاریخی اعتبار سے، بلکہ فکری موضوعات کے لحاظ سے بھی معاصر اسلامی ادب کا نہایت قیمتی سرمایہ ہیں۔ اس تحریری لوازم سے استفادے کے باوجود حسن البنا اور اخوان کو سمجھنے کے لیے جو چیز سب سے زیادہ پرکشش ذریعہ رہی، وہ اخوان کے قائدین کی گفتگوئیں اور ان کے ساتھ زندگی گزارنے کے وہ مواقع ہیں جو مجھے حاصل ہوئے۔ اس طرح ان سے کتابی سے زیادہ قلبی رشتہ قائم ہوا۔

○ ایک مسحور انگیز شخصیت: اس تناظر میں میرے دل و دماغ پر حسن البنا شہید کی جس چیز کا سب سے زیادہ اثر ہے، وہ ان کی مسحور کن شخصیت ہے۔ یوں محسوس ہوتا ہے کہ ایک ایسی پاک روح ہے جسے دیکھ کر اللہ کی یاد انسان کے دل میں اتر جائے اور ایمان میں حرارت و حلاوت محسوس ہو۔ امام حسن البنا کی آپ بیتی یا دعوتی سفر کی یادداشتوں (مُذَكَّرَات) کے مطالعے سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ کیسی شخصیت کے حامل انسان تھے۔ انھیں پڑھتے ہوئے یہ منظر سامنے آتا ہے کہ چھ سات سال کی عمر کے بچے کا دل دینی جذبات کا اُمڈٹا ہوا سرچشمہ ہے۔ پھر یہی بچہ ۱۸ سال کی عمر کو پہنچتے پہنچتے قاہرہ اور اسکندریہ کے ریسٹورانوں، قہوہ خانوں اور سماجی محفلوں میں، تفریحی مقامات اور مختلف لوگوں سے مذاکرات تک میں، ہر جگہ ایک ایسی بے چین روح اور محبوب شخصیت کی صورت میں نظر آتا ہے، جو اپنے مالک سے محبت اور تعلق خاطر کی لذت سے سرشار ہے۔ مگر اس شخصیت کا اس سے بھی زیادہ خوب صورت پہلو یہ ہے کہ وہ نیکی اور پاکیزگی، کامیابی اور ابدی کامرانی کی اس لذت کو اپنی ذات تک محدود کرنے کے روایتی تصور کو نہیں اپناتی، بلکہ یہ مضطرب روح، اللہ کے بندوں کو، اللہ کے غضب سے بچانے اور رب کی بندگی میں لانے کے لیے سرگرم و کوشاں ہے۔ یہی وہ چیز ہے جس نے ۲۱ سال کے اندر مصر کا ہی نہیں، بلکہ عالم عرب کا پورا فکری نقشہ بدل دیا اور دنیا میں ایک تہلکہ مچا دیا۔

۱۹۲۸ء میں، اسماعیلیہ کے مقام پر منظم انداز سے دعوت کا آغاز کرنے والے حسن البنا نے ۱۹۳۹ء میں جام شہادت نوش کیا۔ ان کی شہادت کے وقت پورے مصر میں اخوان کے لاکھوں وابستگان تھے اور ۲ ہزار سے زیادہ شاخص تھیں، جب کہ صرف قاہرہ میں ۲۰۰ تنظیمی حلقے تھے۔ امام البنا مبینے میں ۲۲۲۰ دن سفر پر رہتے تھے۔ شہر شہر، قریہ قریہ لوگوں سے ملتے اور ان سے مخاطب ہوتے تھے۔ کنواں خود پیاسوں کے پاس پہنچتا، رات دن کی پروا کیے بغیر، نیند اور جھکن کو خاطر میں لائے بغیر، قلب و روح کے دروازوں پر دستک دینے والے اس محسن کا نام حسن البنا تھا۔ جن دنوں وہ سفر میں نہیں ہوتے تھے، ان دنوں جہاں کہیں بھی ان کا مشتقر ہوتا، وہ وہیں پر دعوتی

سرگرمیوں میں مصروف رہتے تھے۔ کوئی مسجد، محلہ حتیٰ کہ وہ جگہیں بھی جنہیں لوگ بالعموم اہل تقویٰ کے لیے کوئی بہت اچھی جگہ نہیں سمجھتے، مثلاً کلب، عام ریسٹوران، اور ایسے ریسٹوران بھی جہاں نغمہ و سرود کی محفلیں برپا ہوتیں، وہ وہاں جا پہنچتے۔ ان جگہوں پر بھی بلا مبالغہ ان کو بڑی عزت سے دیکھا جاتا تھا۔ حسن الہنا نے کوئی جگہ نہیں چھوڑی جہاں انہوں نے مقدور بھر شہادت حق کا فریضہ ادا نہ کیا ہو۔ وہ لوگ جو ان سے اختلاف کرتے تھے، وہ بھی ان کی روحانیت، ان کی ربانیت، ان کے اخلاص اور مقصد سے ان کی والہانہ وابستگی کی محاسن کو محسوس کرتے تھے اور بے اختیار احترام کرتے تھے۔ یہ کیفیت آج تک موجود ہے۔ ان کی شخصیت کا یہی وہ طلسماتی پہلو ہے، جس سے ارباب اقتدار اور عالمی سامراج خوف زدہ تھے، اور ان کو اپنے عزائم کے حصول کی راہ میں سب سے بڑی رکاوٹ سمجھتے تھے۔

سعید رمضان مرحوم نے اپنی اہلیہ جو امام شہید کی صاحبزادی ہیں، کی تربیت کے حوالے سے مجھے بتایا کہ اس گھرانے پر اللہ تعالیٰ کی کتنی رحمت ہے۔ یہ خاتون عبادت، سخاوت اور وفا شعار کی کا بہترین نمونہ ہیں۔ سعید رمضان پر آزمائش اور بیماری کے بڑے سخت دور گزرے ہیں۔ مگر اللہ کی اس بندی نے اولاد کی بہترین تربیت کی اور شوہر کو بھی سہارا دیا۔ اس حسن تربیت کی ایک مثال ان کے صاحبزادے طارق رمضان کا اپنے والد کے قریبی دوستوں سے احترام کا رویہ ہے۔ وہ مجھ سے ہمیشہ اس احترام سے پیش آئے، جو ایک اچھے مسلم معاشرے میں باپ کے ایک قریبی ساتھی کا حق سمجھا جاتا ہے۔ ضمناً عرض ہے کہ طارق رمضان کا پی ایچ ڈی کا مقالہ حسن الہنا، یعنی اپنے نانا پر ہے، جو فرانسیسی زبان میں ہے۔ افسوس ہے کہ ابھی تک اس کا ترجمہ شائع نہیں ہوا۔

○ اصل کارنامہ: ۲۰ ویں صدی کے آغاز میں امت مسلمہ زبوں حالی اور غلامی کے جس مقام پر پہنچ چکی تھی، اس میں امت مسلمہ خاص طور پر عرب دنیا کو دوبارہ حقیقی وژن دینا حسن الہنا شہید اور اخوان کا بڑا کارنامہ ہے۔ اس کو اپنا حقیقی مشن یا دولانا، امت میں خود اعتمادی کی کمی کا جو بحران پیدا ہو گیا تھا، اس بحران سے نکالنا۔ پھر اس مشن کو حاصل کرنے کے لیے امنگ، پروگرام، تنظیم اور تحریک فراہم کرنا، یہ عظیم کارنامہ ہے، جس میں حسن الہنا شہید کا کردار کلیدی اور فیصلہ کن ہے۔ مولانا مودودی نے جو کام بر عظیم پاک و ہند میں کیا، وہی کام ایک مؤثر انداز میں حسن الہنا شہید اور ان کے ساتھیوں نے عرب دنیا میں انجام دیا۔ آج عالمی اسلامی احیاء کی لہر کو اس مقام تک پہنچانے کا سہرا اللہ کی توفیق اور فضل سے بنیادی طور پر انہی دو شخصیات کے سر ہے۔ بلاشبہ اس میں علامہ محمد اقبال کا بھی ایک اہم کردار ہے، لیکن اس کا دائرہ نگہری ہے، جب کہ دعوت، تنظیم، تربیت اور لائحہ عمل انہی دو شخصیات سے منسوب ہے۔

اللہیت اور درویشی حسن الہنا شہید کی شخصیت کے غالب ترین پہلو ہیں۔ دعوت کی تڑپ اور وہ لگن کہ جس کا

اظہار انھوں نے بچپن سے لے کر شہادت تک کیا، زندگی کا حصہ بننا ہے۔ اسی طرح ان کے ہاں اسلام کا تصور بہت صاف اور ہمہ گیر ہے۔ ان کے نزدیک فرد، معاشرے، ریاست اور تاریخ کے لیے اسلام ہی ایک دعوت انقلاب ہے۔ گویا کہ اللہ کی بندگی کی بنیاد پر زندگی کے پورے نظام کی تعمیر اور انسان کو خلافت کا جو منصب دیا گیا ہے، اس کے تقاضوں کو ہر سطح پر، انفرادی اور اجتماعی طور پر پورا کرنا زندگی کا لائحہ عمل ہے۔

اس وژن اور تصور میں مجھے ان کے ہاں تین اور خوبیاں نمایاں نظر آتی ہیں، اوّل: بندے کا رب سے مضبوط تعلق، پھر بندوں کا بندوں سے ہمدردی، وقار، اور بے لوثی پر مبنی تعلق۔ انھوں نے اس پہلو کو بہت مرکزی حیثیت واہمیت دی۔ دوم: اجتماعیت ہے۔ اس کے لیے انھوں نے چار اصطلاحیں استعمال کی ہیں: پہلی: مسلمان خاندان (اسرہ)، دوسری مسلمان معاشرہ (مجمع یا سول سوسائٹی)، تیسری: مسلمان مملکت (دولت یا اسٹیٹ)، اور چوتھی: عالمگیر اسلامی امہ، اور اس میں انھوں نے عرب قومیت اور اسلامی قومیت کو گنڈ بٹ کرنے کی ٹھوکر نہیں کھائی۔ انھوں نے جہاں عربیت اور عربی قومیت کو اسلامی قومیت کا حصہ اور اسے قوس قزح کے رنگوں میں سے ایک رنگ قرار دیا ہے، وہیں انھوں نے عربی قومیت کو طاغوت نہیں بننے دیا، بلکہ اسے اسلامی معاشرے کا نمایاں اور روشن حصہ بنایا ہے۔ تیسرا یہ ہے کہ انھوں نے انفرادی انقلاب کو جو فرد کے اندر پیدا ہوتا ہے، اور اجتماعی انقلاب جو فرد کے ذریعے سوسائٹی میں رُو پزیر ہوتا ہے، ان کا آپس میں مضبوط بندھن قائم کیا ہے، اور اس چیز کو اداراتی سطح پر منظم کیا ہے۔

سعید رمضان نے ہمیں ایک واقعہ یہ سنایا تھا، کہ اخوان کے کسی ساتھی سے کوئی غلط کام ہو گیا، جس پر معذرت کی غرض سے وہ امام حسن البنا کے پاس ایک سوا گھنٹہ رہا، لیکن انھوں نے اس ساتھی کو یہ موقع ہی نہیں دیا کہ وہ معذرت کر سکے۔ وہ پیارا اور محبت سے ساتھی کی دل جوئی کرتے رہے کہ اس کو یہ ہمت نہیں ہو سکی کہ وہ معذرت کے الفاظ زبان پر لاسکے، حالانکہ امام شہید کو یہ اندازہ ہو گیا تھا کہ یہ ساتھی معذرت کرنے کے لیے ہی آیا ہے۔ اسی طرح بعض نوجوان ان کے پاس آتے اور خلاف شرع چیزیں، مثلاً سونے کی انگٹھی وغیرہ پہنے ہوتے، تو حسن البنا ان کو نہ ٹوکے۔ لیکن تھوڑے ہی دن کی صحبت کے نتیجے میں ان کی انگٹھی بغیر کچھ کہے اتر جاتی تھی۔

ہمارے اخوان سے تعلق کا ایک اہم حوالہ یہ بھی ہے کہ انھوں نے صرف جماعت اسلامی کو ہی نہیں، بلکہ پاکستان کو اور پاکستان کے تصور کو بھی عالم عرب میں پورے شعور کے ساتھ سمجھا اور پوری دل جمعی سے سمجھایا۔ یہ سلسلہ ۱۹۴۶ء سے شروع ہو جاتا ہے، جب قائد اعظم [۱۸۷۶ء-۱۹۴۸ء] اور حسن البنا شہید کی ملاقات ہوئی تھی۔ اس طرح عالم عربی میں اخوان، پاکستان کے سب سے بڑے ہم نوا تھے۔ پاکستان بننے پر انھوں نے مصر

بھر میں پاکستان کا جشن استقلال منایا۔ سعید رمضان نے تو قیام پاکستان کے بعد ۱۹۵۰ء میں بہت سے مسلم ممالک خاص طور پر عرب ممالک کے طول و عرض کا دورہ کر کے پاکستان کے تصور کی وضاحت کی تھی۔

○ اخوان کئے گھر مے اثرات: مجھے کئی بار مصر جانے کا موقع ملا ہے۔ اس میں وہ زمانہ بھی شامل ہے کہ جب شدید کھٹن اور سخت آمرانہ گرفت کا دور دورہ تھا اور کسی کے لیے آف تک کرنے کی گنجائش نہیں تھی۔ ان دنوں میں بھی مجھے ہوٹلوں کے خدمت گار ملازمین (ویٹرز) تک نے اخوان اور حسن البنا کے بارے میں اپنے والہانہ جذبات سے آگاہ کیا۔

۱۹۵۴ء میں، مصر کے فوجی آمر مطلق ناصر کا دور عروج تھا اور ناصر کی مطلق العنانی جنون کی حدوں کو چھو رہی تھی۔ کوئی فرد اس کے خلاف دہی زبان میں بھی بات نہیں کر سکتا تھا۔ اخوان پر پابندی تھی، اس کے ہزاروں کارکنان گرفتار تھے۔ دسمبر ۱۹۵۴ء میں جب میں جمعیت میں تھا، ایک روز خبریں سنئے ہوئے معلوم ہوا کہ مجاہد کبیر شیخ محمد فرغی سمیت اخوان کے چھ رہنماؤں [عبدالقادر عودہ، یوسف طلعت، ابراہیم طیب، محمود عبداللطیف، ہنداوی دویر] کو پھانسی دے دی گئی ہے۔ یہ خبر ہمارے لیے گہرے صدمے کا باعث بنی۔ اس موقع پر ہم نے کراچی میں بھرپور احتجاج کیا۔

اسی زمانے میں انٹرنیشنل اسمبلی آف مسلم یوتھ (IAMY) کی ایک کانفرنس کراچی میں منعقد ہوئی تھی، جس میں مصر کا سرکاری وفد شرکت کے لیے آیا تھا۔ اس وفد کے سربراہ مصری فوج کے ایک کرنل تھے۔ اسلامی جمعیت طلبہ کی طرف سے ہم نے اس کانفرنس میں، اس ظلم و زیادتی کے خلاف بھرپور احتجاج کیا۔ اسی مناسبت سے ایک بڑا موثر دو ورقہ (پمفلٹ) راجا بھائی اور میں نے انگریزی میں تیار کیا تھا: WHY OPPRESSION ON MUSLIM BROTHERHOOD? [اخوان المسلمون پر ظلم کیوں؟]۔ جسے ہم چھپوا کر اور چھپا کر کانفرنس ہال میں لے جانے میں کامیاب ہو گئے۔ جوں ہی پاکستان کے وزیراعظم محمد علی بوگرا کانفرنس کا افتتاح کرنے کے لیے ہوٹل میٹروپول کے پنڈال میں داخل ہوئے، اس دو ورقے کی ایک کاپی انھیں دی گئی۔ اسی لمحے مختلف جگہوں پر کھڑے جمعیت کے ساتھیوں نے بڑے منظم انداز سے تمام قطاروں میں ہر شخص تک یہ پمفلٹ پہنچا دیا۔ اس واقعے سے پوری کانفرنس میں تہلکہ مچ گیا۔ مصر کے سرکاری وفد کو تو گویا آگ لگ گئی، اور ادھر ہماری حکومت حرکت میں آ گئی۔ میں جمعیت کے ناظم اعلیٰ کی حیثیت سے اس کانفرنس میں شریک تھا۔ خرم بھائی نے مصری وفد کے سربراہ کی تقریر کے دوران ہال میں کھڑے ہو کر، اسے مخاطب کر کے کہا: تمہارے ہاتھ اخوان المسلمون کے راہنماؤں کے خون سے رنگے ہوئے ہیں، تم قاتلوں کے ساتھی ہو۔

اس کشیدہ صورت حال کے باوجود، مصر کے سرکاری وفد میں شامل ایک نوجوان طالب علم بڑی خاموشی سے آکر ہمیں ملا اور اس نے کہا کہ: ”میں دل و جان سے اخوان کا ہمدرد ہوں۔ آپ لوگوں نے اپنی جان کو خطرے میں ڈال کر جو اقدام کیا ہے، وہ حق پر مبنی ہے۔ میں اپنے ہزاروں مظلوم ساتھیوں کی طرف سے آپ کا شکریہ ادا کرتا ہوں۔“

دراصل عوامی سطح پر جو لوگ اخوان کے گرویدہ ہیں، وہ تو گرویدہ ہیں ہی، مگر جو اس تحریک سے باہر ہیں، میں نے ان پر بھی اخوان کا بے پناہ فکری و اخلاقی اثر دیکھا ہے۔ اعلیٰ سطح کے اجلاسوں میں، پارلیمنٹ کے اندر، وزرا اور عرب لیگ کے افسروں سے مجھے بات کرنے کے بہت سے مواقع ملے ہیں، اور جب بھی کھلے دل کے ساتھ انھوں نے آف دی ریکارڈ بات کی تو میں نے انھیں یہ کہنے پر مجبور پایا کہ: ”اخلاقی اور نظریاتی اعتبار سے اگر کوئی قابل لحاظ قوت ایسی ہے جو مصر کو بچا سکتی ہے تو وہ صرف اخوان المسلمون ہے۔“

○ باطل کے مذموم عزائم: حسن البنا نے ایسے نامساعد حالات میں کام کیا، جب کہ: ایک طرف سامراجی طاغوت اور دوسری طرف مقامی اشرافیہ تھی (یہ مقامی اشرافیہ ہی غالب تعداد میں، سامراجی قوتوں کی آلہ کار رہی ہے)۔ تیسری جانب وہ مہم جو فوجی افسران تھے جنھوں نے اقتدار کا مزہ اچکھ لیا تھا۔ یہ مقتدر فوجی طبقہ ایک وسیع عالمی منظر نامے میں مغربی یا کیونسٹ روسی سامراج کا آلہ کار بنا۔ فوجی انقلابات کا یہ سلسلہ شرق اوسط سے شروع ہوا اور ۱۹۵۸ء میں پاکستان تک پہنچا۔ اپنی ہی قوم کو فتح کرنے کی اس فوجی لہر نے افریقہ کے نوآزاد ممالک کی بڑی تعداد کو بھی اپنی گرفت میں لے لیا۔ دراصل یہ حکمت عملی مغرب کے پیش نظر تھی، کہ جو ممالک آزاد ہو رہے ہیں وہ آزاد ہو کر بھی سامراجی قوتوں کے لیے چیلنج نہ بننے پائیں، اور کسی مثبت بنیاد کے بل بوتے پر نظریاتی یا معاشی و سیاسی قوت کا نیا مرکز نہ بن سکیں، اور اپنی معاشی، تجارتی، تہذیبی اور سیاسی پالیسیوں میں تابع مہمل بن کر رہیں۔

ان مقاصد کے حصول کے لیے اشتراکی عناصر نے اور امریکا اور اس کے حواریوں نے یہ کوشش کی کہ لوگوں کو خریدیں، معاشی مفادات کے جال میں پھنسانیں، سیاسی اور فوجی معاہدات کے ذریعے ان قوموں کو ایک جی قسم کی غلامی میں جکڑ لیں۔ اس ہدف کے حصول کے لیے انھوں نے یہ اصول طے کیا کہ: ”فوجی قیادت ہی ہماری بہتر حلیف ہے۔ جو اپنے ملکوں میں بغاوت کر کے اقتدار پر شہنشاہ مارے، اور ہماری مدد سے ہماری قائم مقام (proxy) بن کر ہماری مرضی پوری کرے۔“ کچھ پورٹوں میں صاف لکھا ہے کہ مغرب زدہ گروہوں کے لیے اقتدار کی راہیں کشادہ کرنا خواہ یہ فوجی انقلاب اور استبدادی حکومت (despotic rule) کے ذریعے ہی کیوں نہ ہو، مغربی اقوام کے قومی مفاد میں ہے، تاکہ مذکورہ ممالک کے عوام کو قابو میں رکھا جاسکے۔ مائیکروپ لینڈ

(Miles Copeland) جس نے عرب دنیا میں سفارتی ذمہ داریاں بھی ادا کیں اور وہی آئی اے کا ایجنٹ بھی تھا، اس کی یادداشتوں *The Game of Nations: The Amoral of Power* (1970) اور *The Game Players Confessions* (1989) سے بھی اس امر کی وضاحت ہوتی ہے۔ مغربی پالیسی ساز اور سیاسی تجزیہ کار اب کھلے لفظوں میں اعتراف کرتے ہیں کہ: مسلم دنیا یا تیسری دنیا میں جو فوجی انقلاب آئے یا جو سیاسی اٹھل پٹھل ہوتا رہا ہے، ان سب کے پیچھے کسی نہ کسی صورت میں امریکا اور اس کی ایجنسیوں کا ہاتھ تھا۔ مشرق وسطیٰ اس سامراجی چنگل سے کبھی نہیں نکل سکا۔

شام میں اخوان المسلمون کے سربراہ ڈاکٹر مصطفیٰ سباغی [۶۳-۱۹۱۵ء] نے الفتح میں ایک مرتبہ لکھا تھا: [مسلم دنیا کی] سیاسی پارٹیاں ہر معاملے میں ایک دوسرے کی مخالف ہیں، مگر ایک نکتے پر ان کا اتفاق ہے، اور وہ ہے دین دشمنی۔ اس لیے نظام حکومت میں تبدیلی کے سوا اصلاح کی کوئی صورت نہیں، اور نظام حکومت کی تبدیلی کا دارومدار ہے معاشرے کی تبدیلی پر۔ افسوس کہ علماے کرام اس بات کو نہیں سمجھتے۔ میں اس میں یہ اضافہ کروں گا، کہ دین دشمنی کی اس روش میں فوجی قیادتوں اور سیاسی طالع آزمائوں کو عالمی سامراجی قوتوں کی بھرپور سرپرستی حاصل رہی ہے۔ صد افسوس اس بات پر کہ اپنی قوم کے مفادات سے بے وفائی کا ارتکاب کرنے میں یہ طبقہ ادنیٰ درجے کی شرم تک محسوس نہیں کرتا، اور سامراجی آقاؤں کے سامنے اپنی قومی اور ذاتی ذلت تک کو خوشی خوشی برداشت کر لیتا ہے، بلکہ اس تو جین کو بھی اعزاز کی کوئی قسم تصور کرتا ہے۔

اس منظر نامے میں حسن البنا اور اخوان المسلمون نے دعوت، تنظیم اور تربیت کا کام شروع کیا۔ وہ بہ یک وقت عالمی سامراج اور سامراج کے مقامی اکہ کاروں کے سامنے چٹان بن کر کھڑے ہو گئے۔ انھوں نے دین کی گمراہ کن اور معذرت خواہانہ تعبیر کرنے والوں اور معاشرے میں سماجی، معاشرتی، اور سیاسی ظلم کی تمام بنیادوں کو پوری قوت سے چیلنج کیا۔ اس کے لیے اخوان نے جو راستہ اختیار کیا، اس میں تنظیم اور صحافت کے ساتھ ساتھ سیاست میں کھلے بندوں حصہ لینا بھی شامل تھا۔ حسن البنا نے خود بھی انکیشن میں حصہ لیا، اور اگر برطانوی اور مصری حکومت ان کا راستہ نہ روکتی تو وہ بڑی عظیم اکثریت سے کامیاب ہوتے۔

ان پابندیوں اور تمام تر مشکلات کے باوجود حسن البنا نے جو طریقہ اختیار کیا، وہ افراد سے رابطے کا طریقہ تھا۔ یہی وہ امتیاز ہے جس نے استبداد کے اندھے بہرے ظلم اور اپنی بات کہنے کے کھلے مواقع نہ ہونے کے باوجود گھر گھر، محلے محلے، گاؤں گاؤں، قریہ قریہ اس دعوت کو پہنچا دیا۔ اسی لیے ساری پابندیوں کے باوجود آج بھی اخوان ایک اہم سیاسی اور نظریاتی قوت کے طور پر موجود ہیں، بلکہ ملک کی پارلیمنٹ میں مضبوط حزب اختلاف کا درجہ رکھتے ہیں۔ حالانکہ اخوان کی تنظیم خلاف قانون ہے، اور اخوان کے وابستگان نے آزاد

امیدواروں کی حیثیت سے انتخابات میں حصہ لیا۔ اخوان کی اس طلسماتی قوت کا ثبوت ہر موقع پر نظر آتا ہے۔ اس چیز کا گہرا تعلق حسن الہنا کی شخصیت اور ان کے اس طریقہ کار سے ہے، جس میں تنظیم پر پابندی کے باوجود خود کار پھیلاؤ اور چلی سٹھ تک ان کی رسائی ممکن ہوئی۔ یہ ان کی قوت کا بڑا راز اور بہت بڑا خزانہ ہے۔

○ اخوان کی قوت کا راز: سعید رمضان کے ذریعے ہم نے اس راز کو سمجھنے کی کوشش کی۔ تب ہم نوجوان تھے اور اسلامی تحریکی لٹریچر کا تازہ تازہ مطالعہ کیا تھا۔ اسلام کی ہمہ گیر انقلابیت کا جذبہ پوری طرح دل و دماغ پر چھایا ہوا تھا (الحمد للہ، آج بھی وہی کیفیت ہے، البتہ ماہ و سال کی رفت و گذشت کے سبب قوت کار کم رہ گئی ہے)۔ ہم یہ معلوم کر کے بہت خوش تھے کہ جو بات مولانا مودودی نے مغربی طاغوت کی روح اور فطرت کے بارے میں کہی ہے، اور جو بات مولانا نے اسلام کے انقلاب اور پورے نظام کی تبدیلی کے حوالے سے ارشاد فرمائی ہے، بالکل وہی بات حسن الہنا نے بھی اپنے خطبات میں کہی ہے۔ اس طرح نصب العین اور حصول منزل کی جدوجہد میں ہم اور اخوان ایک ہی منزل کے راہی ہیں۔

تاہم ایک پہلو میں ہمیں کچھ فرق محسوس ہوتا تھا۔ اخوت اور محبت کا ویسا کلچر ہمارے ہاں اس طرح فروغ نہیں پاسکا، جس طرح اخوان کے یہاں نظر آتا ہے۔ اس کا ایک چھوٹا سا مظاہرہ روزمرہ کے میل جول میں بھی دیکھا جاسکتا ہے۔ مثال کے طور پر ہمارے اہل حل و عقد جب ہم سے ہاتھ ملاتے تو ان کے ہاتھ کی گرفت میں ذاتی تعلق کا اس درجہ اظہار نہیں محسوس ہوتا تھا، جیسا اخوان کے بڑے اور چھوٹے ہر بھائی سے ملنے وقت محسوس ہوتا۔ ممکن ہے اس میں ہمارے خطے کی آب و ہوا، کلچر اور رسم و رواج کا بھی اثر ہو۔ اخوان کے ہاں اللہ کی خاطر محبت کے تصور کو بڑا مرکزی مقام حاصل ہے۔ خود جماعت اسلامی کے تربیتی لٹریچر میں اس موضوع سے متعلق احادیث کا ایک مؤثر انتخاب موجود ہے، لیکن اپنائیت کے اس تصور کو وہ اہمیت اور مرکزیت اس درجے میں حاصل نہیں ہو سکی، جو اخوان کے ہاں نظر آئی۔ اللہ کی خاطر محبت ہم نے اخوان کے احباب سے سیکھی۔ یہ سیکھا کہ اللہ کی خاطر بندوں کے درمیان تعلق کی بنیاد کو کس طرح مضبوط بنایا جاسکتا ہے اور پھر جب اخوان کے لٹریچر کو پڑھا تو اس میں بھی اسی اسپرٹ کو رہا بسا پایا۔ اخوان کے جتنے بھی کارکنوں سے ہمیں ملنے کا موقع ملا، ان میں اسی جذبے اور حرارت کی فراوانی پائی۔ حسن الہنا کی زندگی کا مطالعہ کیا تو ان کی زندگی کے اندر بھی یہی کیفیت موجزن دیکھی۔ غالباً محبت فاتح عالم والی کیفیت اور اس سے رونما ہونے والی مقناطیسی قوت ہے، جس کے ادراک نے ان سے اس تحریک کا نام اخوان المسلمون رکھوایا (پیش نظر رہنا چاہیے کہ تیسری اور چوتھی صدی ہجری کی اخوان الصفا سے اخوان المسلمون کا کوئی تعلق نہیں ہے، بلکہ خالص قرآنی اخوت سے اس کا رشتہ ہے)۔ یہ چیز ہمیں سب سے زیادہ متاثر کرنے والی تھی۔

اسی طرح ہم نے اخوان کے تربیتی نظام سے بھی کچھ سیکھا۔ اس زمانے میں مولانا عبدالغفار حسن [م: ۲۲ مارچ ۲۰۰۷] جماعت اسلامی میں شعبہ تربیت کے ذمہ دار تھے۔ درس قرآن، درس حدیث، سیرت اور لٹریچر، جماعت کے تربیتی نظام کے عناصر ترکیبی تھے۔ اجتماع ارکان میں ان چیزوں کی باقاعدگی کے ساتھ احتساب کا اہتمام بھی تھا۔ روحانیت اور ربانیت، اخوان کے دو نہایت مرکزی پہلو ہیں۔ جمعیت میں ہم نے اخوان سے یہ سیکھا تھا کہ انفرادی اور اجتماعی زندگی میں روحانی بالیدگی کے لیے شب بیداری بھی ایک مؤثر تربیتی پروگرام ہے۔ اس سے قفل جماعت اور جمعیت کے پروگراموں میں شب بیداری نہیں ہوتی تھی۔ یوں جمعیت اور جماعت میں بھی شب بیداری کا پروگرام متعارف ہوا۔

○ نظام الاسرہ اور اس پر اختلاف: حسن البنا نے دعوت، تنظیم اور تربیت کے آغاز ہی میں خدا داد صلاحیت کی بنا پر اس خطرے کو بھانپ لیا تھا کہ آنے والے کل میں، اس راستے پر چلنے والے جاں نثاروں کو کن مشکلات سے دوچار ہونا پڑے گا۔ دعوت، تحریک اور آزمائش، لازم و ملزوم ہیں۔ اس صورت حال کا مقابلہ کرنے کے لیے انھوں نے کہا: بہترین طریقہ یہ ہے کہ افراد کو جوڑ کر اس طرح سے چھوٹے چھوٹے گروپ بنا دو کہ ریاستی جبر کے نتیجے میں اخوان کا مرکزی نظم رہے یا نہ رہے، مگر تنظیم کا یہ بنیادی یونٹ اپنی جگہ کام کرتا رہے۔

ایسے نظریاتی حلقے کی حد ۱۱ افراد پر قائم کی، جسے 'اسرہ' کہتے تھے۔ جب ۱۱ افراد پورے ہو جاتے تو انھیں دو 'اسروں' میں تقسیم کر دیتے۔ اس طرح انھوں نے ہزاروں حلقوں کی صورت میں نظام قائم کیا۔ اس نظام اسرہ میں سب سے زیادہ دل چسپ چیز اس کا اجتماعی مطالبے کا نظام ہی نہیں تھا، بلکہ اس میں عبادات بھی مشترک تھیں اور شب بیداریاں بھی۔ میرے نزدیک 'نظام اسرہ' میں سب سے اہم چیز یہ تھی کہ اس کے ممبران ایک دوسرے کی خوشیوں اور غموں میں پورے شعور اور وابستگی سے شرکت کریں۔ ایک دوسرے کا سہارا بنیں۔ کسی ایک ساتھی پر کوئی مصیبت آئے تو 'اسرہ' کے تمام ساتھی اس کی مدد کو پہنچیں۔ یہی اسرہ کا مرکزی اصول تھا: پاکیزہ، ہمدرد اور بے لوث برادری۔

بعد کے حالات نے ثابت کر دیا کہ اخوان کی بقا کا بڑا انحصار اس 'نظام اسرہ' پر رہا۔ اس کے ثمرات میں سے بہت متاثر کن چیز آزمائش اور ابتلا میں ان کی استقامت تھی۔ صدر ناصر کے زمانے میں صرف مصر میں ۳۰ سے ۴۰ ہزار افراد جیلوں میں تھے اور بیش تر شدید تعذیب کا نشانہ بنائے گئے تھے۔ ان سخت آزمائشوں اور ابتلا کے ادوار سے گزرنے کے باوجود انھوں نے الحمد للہ، جس تقویٰ اور استقامت کا ثبوت دیا ہے، وہ پختہ ایمان اور اس 'نظام اسرہ' کی برکات کا عملی اظہار تھا، کہ جس نے لوگوں کو آپس میں جوڑ دیا تھا۔ اسی 'نظام اسرہ' نے قیدی

ساتھیوں کے خاندانوں کی دست گیری، عملی مدد اور ہمت بندھانے میں معاونت کی ہے۔

سید رمضان سے نظام اسرہ سمجھ کر ہم نے اسلامی جمعیت طلبہ میں اس کو اختیار کرنے کی کوشش کی تھی۔ جمعیت کی تنظیم کو جو اسکولوں، کالجوں، یونیورسٹیوں کے کارکنوں پر مشتمل تھی، اسے علاقائی اور رہائشی بنیاد پر کام کے لیے منظم کیا، جو اسرے ہی کی ایک شکل تھی۔ اس وقت کی جمعیت کے ناظم اعلیٰ کو کچھ دیگر امور کے ساتھ اس پر بھی شدید اضطراب ہوا۔ وہ پریشان تھے کہ ہماری تحریک کے روایتی نظام میں یہ ایک نئی چیز آگئی ہے۔ بالآخر ہمیں اس نظام میں کچھ تبدیلیاں کرنا پڑیں۔ اس طرح ہمارا رہائشی نظام تو باقی رہا، لیکن نظام اسرہ اپنے اخوانی تصور کے مطابق ہمارے تنظیمی نظام کا حصہ نہ بن سکا۔ یوں کراچی جمعیت میں نظام اسرہ محض چار پانچ سال تک ہی چلا۔ یہاں پر یہ تذکرہ بھی ضروری محسوس ہوتا ہے کہ جب جمعیت میں نظام اسرہ پر بحث آگئی، ان دنوں مولانا مودودی جیل میں تھے۔ مولانا امین احسن اصلاحی (م: دسمبر ۱۹۹۷ء) کا رجحان اسرے کے حق میں نہیں تھا اور وہ سمجھتے تھے کہ یہ نو جوانوں کی محض ایک ایجے ہے اور بس۔ مگر انھوں نے کھل کر اس کی مخالفت نہیں کی تھی۔ اس زمانے میں ہمیں جمعیت میں بڑی آزمائش اور نازک مرحلے سے گزرنا پڑا۔

اللہ تعالیٰ کی رحمتیں ہوں ہمارے ان بزرگوں پر جنھوں نے اس دور آزمائش میں نو جوانوں کی راہ نمائی فرمائی اور جمعیت انتشار سے بچ گئی۔ اس سلسلے میں محترم شیخ سلطان احمد صاحب، چودھری رحمت الہی صاحب اور چودھری غلام محمد صاحب کا کردار اہم تھا۔ انھوں نے ہمارے اس داخلی قضیے کو سلجھایا اور یہ کہا کہ کراچی جمعیت کے اس تجربے کو ہم اسلام اور تحریک کے مزاج کے خلاف یا روایات سے متصادم نہیں پاتے۔ اس طرح ہمیں تائید حاصل ہوئی، اور اس بحث پر جو مقدمہ بنا تھا وہ قبول نہیں کیا گیا۔

○ ہجرت اور دعوت کا ثمر: جس زمانے میں مصر میں اخوان ایتلا سے گزرے، انھوں نے اپنی ایتلا کی مدت کو قصہ زمین، برسر زمین سمجھ کر حالات کا سامنا کیا۔ بعد میں جب موقع ملا تو ان میں سے کچھ لوگ سعودی عرب، کویت یا علیجی ممالک چلے گئے۔ کچھ افراد امریکا، جرمنی، انگلستان کی طرف جلا وطنی کی زندگی گزارنے پر مجبور ہوئے۔ اسلام کے ان نہایت قیمتی پیوتوں نے مغربی دنیا میں دعوت اسلام کی بھاری ذمہ داری سرانجام دینے کے لیے بڑی ٹھوس بنیادیں استوار کیں۔ آج مغربی دنیا میں اشاعت اسلام کے بیش تر سرچشموں کے پیچھے روایتی مذہبی طبقوں سے کہیں زیادہ اخوان کے ان جلاوطن کارکنوں کی پر خلوص حکمت اور مساعی کا فرما ہے۔

اخوان میں ایک اور وصف بڑا متاثر کن اور قابل رشک ہے، اور وہ ہے ان کا اللہ سے تعلق کے ساتھ ساتھ قرآن سے ربط۔ اس میں کوئی مبالغہ نہیں ہے کہ اخوان اور قرآن لازم و ملزوم بن گئے ہیں۔ اس باب میں میرا

سب سے دل چسپ تجربہ وہ تھا، جب میں محترم میاں طفیل محمد کے ساتھ صدر حسنی مبارک سے ملنے مصر گیا تو ان لوگوں نے ہمارے لیے نہر سوین کی سیر کا انتظام کیا تھا۔ ہم رات کے ۱۲ بجے سوین نہر کی سیر کے لیے نکلے اور نہر سے کچھ پہلے واپس آئے۔ وہاں ہوتا یہ ہے کہ جہاز سوین کے درمیان میں کمان تبدیل کرتا ہے۔ ایک جہاز ایک طرف سے آتا ہے اور دوسرا جہاز دوسری طرف سے۔ جب کمان تبدیل ہو رہی تھی تو جس جہاز میں ہم تھے، اس کا ایک اعلیٰ کمانڈر ہم سے ملا۔ جب اس سے میاں صاحب، جماعت اور میرا تعارف ہوا، تو اس نے احترام اور اچانکیت کے اظہار کے لیے آہستگی سے اپنی جیب سے قرآن نکالا اور ہمیں ہدیہ کر دیا۔ یہ اشارہ تھا اس بات کا کہ میرا تعلق اخوان سے ہے۔ حالانکہ خفیہ سروس کے لوگ ہمیں گھیرے ہوئے تھے۔ یہ واقعہ غیر محسوس انداز میں ہوا۔

○ سماجی اور معاشی فکر: معاشرتی تشکیل کی فکر اور وژن کے موضوع پر مولانا مودودی اور اخوان کے درمیان کوئی اختلاف نہیں تھا، تاہم پروگرام کے نفاذ کی تفصیلات میں کچھ امور پر ایک حد تک اختلاف رجحان کا احساس ہوتا ہے۔ اخوان کے یہاں شروع ہی سے دعوت، سیاست، خدمت اور متبادل اقتصادی بنیاد تعمیر کرنے کی فکر ساتھ ساتھ موجود رہی ہے۔ اخوان نے غربت کو ختم کرنے اور روزگار فراہم کرنے کی اسکیم ۱۹۳۳ء میں شروع کی تھی۔ اداراتی (انسٹی ٹیوشنل) مناسبت سے ان کے ہاں معاشی مسائل اور سامراج سے چھٹکارا پانے کا نظام کار نمایاں طور پر متحرک دکھائی دیتا ہے۔

ہمارے ہاں کام کا آغاز ایمان، عقیدے اور دینی وژن سے ہوتا ہے۔ پھر ہم آہستہ آہستہ مذکورہ اداراتی اور سماجی مسائل کی طرف آتے ہیں۔ البتہ شعوری طور پر، آئینی مسائل ہمارے ہاں مرکزیت کے حامل رہے ہیں، جن کو دنیا بھر کی اسلامی تحریکیں قابل تقلید اقدام تسلیم کرتی ہیں۔ مگر دوسری جانب معاشی اور معاشرتی مسائل پر ایک متوازن اور متناسب انداز سے ہماری توجہ مرکوز نہیں رہی، اس کی مدد و اکم از کم مستقبل میں ضرور ہونا چاہیے۔ میں نے اس سلسلے میں جو ہاتھ پاؤں مارنے کی کوشش کی ہے، ان مساعی میں مجھے مولانا مودودی، مولانا اصلاحی اور چودھری غلام محمد [م: ۱۹۷۰ء] کی خصوصی مدد اور راہ نمائی حاصل رہی ہے۔ میرا پختہ یقین ہے کہ ایمان، عقیدے اور اخلاق کی مرکزیت اور دینی روح کے ساتھ سماجی اور معاشی میدان میں تحریک کے انقلابی پروگرام کو کلیدی حیثیت حاصل ہونی چاہیے۔ مگر یہ کام نعروں کی سطح پر نہیں، بلکہ تسلسل اور ایک ایسے اسلامی فریم ورک کے ساتھ ہونا چاہیے، جو عصری تقاضوں کو بھی پورا کرنے کا بھرپور اہتمام کرے۔ سماجی و معاشرتی مسائل میں اخوان کی متوازن دل چسپی قابل رشک ہے۔ البتہ ان کے ہاں افراط و تفریط کے بعض مناظر بھی نظر آتے ہیں۔ اس سلسلے میں ڈاکٹر مصطفیٰ سباعی نے توازن و اعتدال کی بات کہہ دی تھی، تاہم اسے اخوان کے مجموعی ذہن نے قبول نہیں کیا۔

اس کے برعکس جماعت اسلامی، عورتوں کے ووٹ کے حق اور خاص طور پر اجتماعی معاملات اور تحرکی نظام میں خواتین کی شرکت کے حوالے سے، اخوان سے بہت آگے تھی۔ عورتوں کے ووٹ کے حق کو اخوان نے ۱۹۵۰ء کے عشرے میں تسلیم کیا، مگر جماعت اسلامی نے شروع ہی سے اس کو تسلیم کیا تھا، بلکہ مولانا مودودی نے تو یہاں تک لکھا کہ عورتوں کی الگ شوری ہو جو معاملات پر آزادانہ انداز میں غور و فکر کرے۔ اخوان اور جماعت میں پائے جانے والے ایسے جزوی اختلاف رائے کا تعلق نفاذ دین کی تفصیلات سے ہے، وژن اور تصور سے نہیں۔

○ تشدد کے الزام کی حقیقت: ایک طرف تاریخ میں اخوان پر ابتلا و آزمائش کے دور بار بار آئے۔ دوسری طرف خود انصاف اور قانون کا خون کر کے اقتدار پر ناجائز قبضہ کرنے اور اپنے ہی ہم وطنوں کا خون بہانے والے نام نہاد روشن خیال طبقے نے الٹا اخوان ہی کو تشدد پسند کہہ کر انھیں الزامی مہم کا نشانہ بنایا۔ انفس کہ ہمارے یہاں لیبرل طبقے کی لیبرزم کا حدود اور بعد بس اتنا ہے کہ مغرب کی اندھی تقلید کی جائے۔ انھیں جمہوریت، انسانی حقوق، قانون کی حکمرانی اور عدل وغیرہ کی ہوا بھی نہیں لگی۔

اقتدار، وسائل، طاقت، قومی اقتدار، مادی وسائل، عسکری طاقت اور ذرائع ابلاغ پر قابض اس طبقے کے بارے میں ایک مرتبہ مولانا مودودی نے فرمایا تھا کہ یہ ایسے پہلوان ہیں جو مد مقابل کے ہاتھ پاؤں باندھ کر اس سے کشمی لڑنے کے لیے میدان میں اترتے ہیں۔ اس طبقے نے ایک طرف اخوان کو نشانہ بنایا، تو دوسری جانب پاکستان میں مولانا مودودی کو قید کر کے یہ کہنا شروع کیا کہ اخوان، تشدد پسند ہیں اور جماعت اسلامی کا تعلق بھی اخوان سے ہے۔ اخوان سے کوئی تنظیمی تعلق نہ رکھنے کے باوجود جماعت نے اخوان کے خلاف بدعتی پرتی اس پروپیگنڈے کی مخالفت کی، اور اخوان کے دفاع میں کبھی کوتاہی نہیں برتی۔ اخوان پر مظالم کے خلاف اور ان کی تائید و حمایت میں، ہم نے ہر پلیٹ فارم پر، تحریر اور تقریر میں آواز بلند کرنے کی کوشش کی ہے، مگر تصادم اور ٹکراؤ پر منہج ہونے والے ایجنسی ٹیشن کا راستہ اختیار نہیں کیا۔ جماعت کو اس بارے میں ہمیشہ شریح صدر رہا ہے کہ مؤثر، باوقار اور نصیحت کے انداز میں بات زیادہ پُر اثر ہوتی ہے۔

یہ تاریخی حقیقت ہے کہ اخوان نے کبھی اپنی حکومتوں کا تختہ الٹنے کے لیے طاقت یا زیر زمین روابط کو استعمال کرنے کی کوشش نہیں کی۔ اخوان کے ہاں قوت مجتمع کرنے کی سوچ، فلسطین پر قبضے کے خواہاں یہودیوں اور یورپیوں کی سامراجی یلغار کو روکنے کا سرعنوان تھی۔ اگرچہ ایک دو مواقع پر چند غیر ذمہ دار نوجوانوں کی نامناسب انفرادی حرکتیں انھیں دلدل میں دھکیلنے کا ذریعہ بنیں، لیکن ان کی تاریخ کے گہرے مطالعے کی بنا پر میں یہ بات برملا کہہ سکتا ہوں کہ قوت کے استعمال کے حوالے سے ان پر عائد الزامات میں بہت کچھ محض زیب داستان کی

حیثیت رکھتا ہے۔

مناسب ہوگا کہ اخوان کے نقطہ نظر کو سمجھنے کے لیے یہاں پر امام حسن البنا کے اس مشہور خطبے پر غور کیا جائے، جو انھوں نے ۱۹۳۸ء میں اخوان کے پانچویں اجلاس میں دیا تھا۔ انھوں نے فرمایا تھا: ”اخوان، فکر و عمل کی سطح پر سمجھ جانے والے نہیں ہیں، بلکہ وہ گہری فکر اور وسیع زاویہ نظر کے حامل ہیں۔ ایسا نہیں ہو سکتا کہ وہ کسی چیز کی گہرائیوں میں ڈوب کر نہ دیکھیں..... وہ جانتے ہیں کہ قوت کے مدارج کیا ہیں: ان میں اولیت، عقیدہ و ایمان کی قوت کو حاصل کرنا ہے۔ اس کے بعد وحدت و ارتباط کی قوت کا حصول ہے، اور ان دونوں کے بعد زور بازو کا درجہ آتا ہے..... الاخوان، مقصدانہ انقلاب کے بارے میں قطعی طور پر کچھ سوچنا ہی نہیں چاہتے۔ وہ کسی حال میں اس طریق کار پر اکتفا نہیں کرتے، اور نہ اس کا نفع بخش اور نتیجہ خیز ہونا انھیں تسلیم ہے..... تاہم اگر حالات کی رفتار یہی رہے گی اور اصحاب اقتدار اس کا علاج نہیں سوچیں گے، تو اس کا لازمی نتیجہ مقصدانہ انقلاب کی صورت میں ظاہر ہوگا، لیکن اس کا ہرگز مطلب یہ نہیں کہ اس میں اخوان کا ہاتھ ہوگا، بلکہ یہ حالات کے دباؤ اور اصلاح سے گریز کا لازمی نتیجہ ہوگا۔ ضرورت یہ ہے کہ ہماری قومی زندگی کے سیاہ و سفید پر قابض طبقہ اپنی ذمہ داری اور صورت حال کی نزاکت کو سمجھیں۔“

جماعت اسلامی پاکستان نے اپنے دستور کی دفعہ ۵ (۴) میں واضح طور پر اعلان کیا ہے: ”جماعت اپنے نصب العین کے حصول کی جدوجہد، خفیہ تحریکوں کی طرز پر نہیں کرے گی، بلکہ کھلم کھلا اور علانیہ کرے گی۔“ اس طرح جماعت نے ہمیشہ کے لیے دوسرے دروازے کو بند کر دیا۔ پھر اسی طرح جماعت اسلامی پاکستان نے ستمبر ۱۹۴۸ء کو مرکزی مجلس شوریٰ میں یہ قرارداد منظور کی تھی کہ: ”اپنے مقصد کے حصول کے لیے جماعت اسلامی ایسے ذرائع اور طریقوں کا استعمال جائز نہیں سمجھتی جو صداقت اور دیانت کے خلاف ہوں یا جن سے بدظنی اور بد امنی رونما ہو۔ جماعت اسلامی، اصلاح و انقلاب کے لیے جمہوری طریقوں پر یقین رکھتی ہے، یعنی تبلیغ و تلقین کے ذریعے سے اذہان اور سیرتوں کی اصلاح کی جائے اور رائے عام کو ان تغیرات کے لیے ہموار کیا جائے، جو ہمارے پیش نظر ہیں۔ جماعت کا کوئی کام خفیہ نہیں ہے بلکہ سب کچھ علانیہ ہے۔ جن قوانین پر ملک کا نظم و نسق اس وقت چل رہا ہے ان کو وہ توڑنا نہیں چاہتی، بلکہ اسلامی اصولوں کے مطابق بدلنا چاہتی ہے۔“

مولانا مودودی نے ۱۹۶۳ء میں، مسجد ابراہیم، مکہ معظمہ میں عرب نوجوانوں سے خطاب کرتے ہوئے فرمایا تھا: ”[دنیا بھر میں] اسلامی تحریک کے کارکنوں کو میری آخری نصیحت یہ ہے کہ انھیں خفیہ تحریکیں چلانے اور اسلحے کے ذریعے انقلاب برپا کرنے کی کوشش نہ کرنی چاہیے۔ یہ بھی دراصل بے صبری اور جلد بازی ہی کی ایک صورت ہے، اور نتائج کے اعتبار سے دوسری صورتوں کی بہ نسبت زیادہ خراب ہے۔ ایک صحیح انقلاب ہمیشہ عوامی

تحریک کے ذریعے سے برپا ہوتا ہے۔ کھلے بندوں عام دعوت پھیلائیے، بڑے پیمانے پر اذہان اور افکار کی اصلاح کیجیے، اور اس کوشش میں جو خطرات اور مصائب بھی پیش آئیں، ان کا مردانہ وار مقابلہ کیجیے۔ اس طرح بتدریج جو انقلاب برپا ہوگا، وہ ایسا پائے دار اور مستحکم ہوگا جسے مخالف طاقتوں کے ہوائی طوفان محو نہ کر سکیں گے۔ جلد بازی سے کام لے کر اگر کوئی انقلاب رونما ہو بھی جائے گا تو جس راستے سے وہ آئے گا، اسی راستے سے وہ مٹا یا بھی جاسکے گا۔“ (دیکھیے: ماہ نامہ سرجمان القرآن، جون ۱۹۶۳ء)

مولانا مودودی پہلی بار ۱۹۵۶ء میں عالم عرب گئے تھے، لیکن ان سے پہلے مولانا مسعود عالم ندوی نے ۱۹۳۹ء میں بلاذیر عرب کا دورہ کیا تھا۔ مسعود عالم صاحب نے اپنے ایمان افروز سفر نامے دیارِ عرب میں چند ماہ میں یکم جولائی ۱۹۳۹ء کو لکھا تھا: ”جس شخص پر اخوان سے تعلق کا ادنیٰ شبہ بھی ہوتا ہے، اسے فوراً قید کر لیا جاتا ہے۔ حیرت ہے، حکومت کی فوج اور پولیس کے سامنے، اسلام اور مصر کے دشمن قاہرہ کی سڑکوں پر اکڑتے پھرتے ہیں، لیکن مصری حکومت ان کے خلاف کچھ نہیں کرتی۔ اس کا سارا غیظ و غضب اسلام کے داعیوں پر ٹوٹتا ہے۔“ پاکستان آ کر مولانا مسعود عالم ندوی نے مختلف تربیتی پروگراموں میں اخوان کے بارے میں جو تاثرات بیان کیے، ان میں اخوان سے محبت، اخوان سے قربت، اخوان سے عقیدت اور اخوان کو اپنا دست و بازو سمجھنے کا پہلو غالب تھا۔ بعد ازاں خود مولانا مودودی نے کئی بار اس بات کا اظہار فرمایا کہ: ”فکری اعتبار سے جو کام ہم کر رہے ہیں، وہی کام اخوان کر رہے ہیں۔ ہمارے درمیان بنیادی نقطہ نظر کا کوئی مسئلہ نہیں ہے۔“

○ امام شہید کے دلفقا: یہ واقعہ بھی تاریخی نوعیت کا ہے کہ جب مصری حکومت نے اخوان پر پابندی لگائی تھی، تو عبدالقادر عودہ شہید [۱۹۰۶ء-۱۹۵۳ء] ہائی کورٹ کے جج تھے۔ پابندی کے خلاف مقدمہ چلا، مگر عدالت نے اخوان کے حق میں فیصلہ دے دیا۔ جس عدالت نے فیصلہ دیا، اس کے جج عبدالقادر عودہ بھی تھے۔ ان کا کہنا یہ تھا کہ: ”مجھے تاریخ نے اخوان پر حکم [جج] بنایا اور بالآخر میں اخوان ہی کا ہو گیا۔“ اپنی مشہور کتاب التبصریح الجنائی فی الاسلام انھوں نے اخوان کی دعوت قبول کرنے کے بعد لکھی۔

بعد ازاں جب میں کراچی یونیورسٹی کے شعبہ معاشیات میں پڑھا رہا تھا، اس زمانے میں سید قطب ہمارے لیے فکر و عمل کی ایک بڑی مؤثر علامت اور ہمارے ہیرو تھے۔ افسوس ہے کہ مجھے سید قطب سے بھی ملنے کا موقع نہیں ملا، لیکن ان کی جاندار تحریروں اور علمی طور پر نہایت وقیع نگارشات سے بھرپور استفادے کی کوشش کی ہے۔ سب سے بڑھ کر حق کی راہ میں ان کی استقامت میرے لیے ہی نہیں، ہماری پوری نسل کے لیے روشنی کا بیٹا ثابت ہوئی ہے۔ سید قطب کو ناصر نے قید میں ڈالا اور اس طرح مقدمہ چلایا کہ انھیں وکیل تک نہ کرنے دیا۔ سوڈان سے دو چوٹی کے وکیل احمد امین سالک اور محمد احمد دورانی، فروری ۱۹۶۶ء میں قاہرہ پہنچے تو انھیں دھکے

دے کر مصر سے نکال دیا گیا۔ اس طرح سید قطب نے تنہا بڑی جرأت اور استقامت سے مقدمے کا سامنا کیا۔ آخر کار ۲۹ اگست ۱۹۶۶ء کو مفسر قرآن، مفکر اسلام، اعلیٰ پائے کے ادیب اور دانش ور سید قطب کو پھانسی دے دی گئی۔

اخوان کے قائدین میں، میرا سب سے زیادہ گہرا تعلق استاد مصطفیٰ مشہور سے تھا۔ وہ متحدہ پار پاکستان میں ہمارے مہمان رہے، خصوصاً افغانستان کے جہاد کے زمانے میں۔ اس کے علاوہ ان سے میری ملاقاتیں انگلستان، مصر، جرمنی اور ترکی میں بھی رہیں۔ ہم نے دعوت دین کے کاموں میں تبادلہ خیال کے لیے ایک مشاورت قائم کرنے کی کوشش کی تھی۔ ان کوششوں کے وہ سربراہ تھے اور میں ان کا نائب تھا۔ حسن البنا کی زندگی میں مصطفیٰ مشہور نو جوانوں کے گروپ کے سربراہ تھے۔ اسی طرح مامون ابھضی سے بھی مصر اور یورپ میں تبادلہ خیال ہوتا رہا۔ ان تمام مواقع پر اشتراک اور افہام و تفہیم کا پہلو غالب رہا۔ البتہ حکمت عملی میں کبھی کبھار ترجیحات کے بارے میں اختلاف رائے بھی پیدا ہوا۔ جماعت کے نظام تربیت کو انھوں نے سمجھنے کی کوشش کی۔ اخوان کے قائدین کو یہ احساس تھا کہ فکری میدان میں ہمارا [یعنی جماعت کا] کام ان سے بہتر ہے۔ ہم نے کشمیر کے مسئلے کو تمام تفصیلات کے ساتھ واضح کیا اور اخوان نے اس مسئلے پر پاکستان کا بھرپور ساتھ دیا۔ اسی طرح فلسطین کے مسئلے کے سب سے مؤثر داعی اخوان تھے اور ہم نے ہمیشہ ان کا ساتھ دیا۔

○ آزاد میں اختلاف: جب سعید رمضان یہاں پاکستان میں تھے تو ان کی خواہش تھی کہ جماعت اسلامی کی موجودگی کے باوجود پاکستان میں ایک حلقہ ایسا بھی قائم کیا جائے جو براہ راست اخوان سے متعلق ہو۔ اس مقصد کے لیے انھوں نے ’الاحباب‘ کے نام سے تنظیم بنانے کی کوشش بھی کی تھی۔ چودھری غلام محمد صاحب اور میرے سمیت، جمعیت کے رفقاء نے ان سے تفصیلی بات چیت کی اور بتایا کہ ایسا کوئی بھی متبادل یا متوازی نظام یہاں قائم ہوا تو وہ اس مقصد کے لیے مجموعی طور پر مفید نہیں ہوگا۔ ہمارا یہ اختلاف نظریاتی نہیں بلکہ حکمت عملی کا تقاضا تھا۔

ایک مسئلہ متحدہ پار اخوان کی طرف سے اٹھایا گیا تھا کہ ہم سب مل کر عالمی سطح پر تنظیم کا ایک ڈھیلا ڈھالا وفاق قائم کریں، لیکن ہم نے اس تجویز کی تائید نہیں کی، اور ان کے سامنے یہ بات رکھی کہ موجودہ حالات میں حسب ضرورت آپس میں مل کر تبادلہ خیالات سے آگے ہمیں نہیں بڑھنا چاہیے۔ اس کی دو وجوہ ہیں: پہلی یہ ہے کہ عالمی حالات کے پیش نظر کچھ رفاہی منصوبوں میں تعاون تو درست ہو سکتا ہے، لیکن اس سے زیادہ ربط و تعلق موجودہ عالمی اور خود مسلم ممالک کے سیاسی حالات کی وجہ سے نہ ممکن ہے اور نہ مفید۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ مسلمان ممالک میں کسی جگہ تحریک اسلامی پر پابندی ہے اور ان کے خلاف ریاست قوت استعمال کر رہی ہے۔

کہیں کچھ نرمی ہے اور پناہ مل رہی ہے۔ اگر آپ ایک نظم بن جائیں گے تو بین الاقوامی ریاستی تعلقات میں مسائل پیدا ہوں گے اور حکمرانوں کو تحریک اسلامی کے خلاف کام کرنے میں زیادہ قوت حاصل ہو جائے گی اور وہ اس کے خلاف زیادہ موثر اقدام کریں گے۔ البتہ اگر ہر ملک میں آزاد نظم رہے اور واحد مرکزیت سے گریز کیا جائے تو یہ تحفظ کا ذریعہ ہوگا۔ اسی لیے ہم نے کوئی بین الاقوامی تنظیم نہیں بنائی۔

یہ دور اندیشی دراصل مولانا مودودی کی بصیرت کا مظہر ہے۔ البتہ کسی مسئلے پر مشترکہ موقف اختیار کرتے ہوئے متفقہ نقطہ نظر بیان کرنا مختلف چیز ہے۔ اس کے لیے وقتاً فوقتاً دوسرے پلیٹ فارم موجود ہیں۔ ایسے پروگراموں میں اسلامی تحریکات کے ذمہ داران نے شرکت کر کے اس مقصد کو تقویت دی ہے، اور کوشش یہ رہی ہے کہ آپس میں زیادہ سے زیادہ ہم آہنگی رہے۔ یہ سوچ پوری دنیا میں اسلامی تحریک کے لیے مفید رہی ہے۔

۱۹۸۲ء میں، قاہرہ میں مصر کے صدر حسنی مبارک سے ہم نے انہی کی دعوت پر ملاقات کی تھی۔ اس ملاقات میں ہم نے یہ کہا تھا: ”امت کا مفاد اسی میں ہے کہ ریاستی قیادت اور تحریک اسلامی تصادم کے بجائے افہام و تفہیم کا راستہ اختیار کریں، اور اگر تعاون ممکن نہیں تو ایک دوسرے کی پوزیشن کو ٹھیک ٹھیک سمجھ کر بتائے باہمی (co-existence) کا راستہ اختیار کریں۔“

۷۰ کے عشرے میں، جب لیبیا میں اخوان پر پابندی نہیں تھی، ڈاکٹر شریف جو صدر قذافی کی کابینہ میں شامل تھے اور ڈاکٹر محمد یوسف مغاڑیف جو لیبیا کے آؤٹریجنرل تھے، ان حضرات کے توسط سے مجھے پیش کش کی گئی تھی کہ میں لیبیا میں معاشی مشیر بن کر آ جاؤں، لیکن میں نے معذرت کی۔ پھر جلد ہی اندازہ ہو گیا کہ اخوان اور لیبیا کے مطلق العنان حکمرانوں کا راستہ الگ ہے۔ اسی طرح سعودی عرب کے ذمہ داران سے اخوان کے بارے میں بار بار گفتگوئیں ہوئی ہیں۔ اردن میں شہزادہ حسن بن طلال سے کئی بار میری ملاقات میں اخوان کے معاملے پر بات ہوئی ہے۔ ان تمام ملاقاتوں میں ہم نے کبھی بھی تحریک کی عزت اور وقار پر مصلحت آمیزی کا راستہ اختیار نہیں کیا، بلکہ ہمیشہ نصیحت اور تلقین کا راستہ اختیار کیا۔

۱۹۹۰ء میں، جب عراق نے کویت پر قبضہ کیا تو دنیا بھر سے اسلامی تحریکوں کے قائدین نے عالم عرب کا دورہ کیا۔ اس وفد میں محترم قاضی حسین احمد، ڈاکٹر نجم الدین اربکان، ڈاکٹر حسن ترابی اور اخوان المسلمون اردن کے عبدالرحمن خلیفہ شامل تھے۔ مجھے بھی اس وفد میں شرکت کا شرف حاصل ہے۔ ہم نے عراق، اردن، سعودی عرب، اور ایران کا دورہ کیا، اور وہاں پر چوٹی کی قیادت سے ملاقاتیں کیں۔ اس دورے میں عراقی سربراہ صدام حسین سے بھی ہماری ملاقات ہوئی تھی۔ اس گفتگو کا محور جنگ تھا۔ صدام حسین سے قاضی حسین احمد صاحب نے بڑے واضح لفظوں میں کہا تھا کہ: ”جنگ آپ پر مسلط کی جا رہی ہے۔ آپ کو چاہیے کہ مذکرات سے راستہ

نکالیں۔ کویت پر قبضہ اصول اور حکمت دونوں اعتبار سے گھائے کا سودا ہے۔“ ان کے نائب صدر سے ہم نے عراق میں گرفتار اخوان کے کارکنوں کی رہائی کے بارے میں بات کی، افسوس کہ انھوں نے کوئی واضح بات نہ کی۔

○ جہاد اور تصور جہاد: عیسائی مشنریوں، جنگ جو صیہونیوں اور علمی دیانت سے جہمی دامن مستشرقین نے مسلم معاشروں کے مغرب زدہ عناصر کی مدد سے جہاد کے لفظ کو منفی پروپیگنڈے کا ہدف بنا دیا تھا۔ حسن البنا نے دعوت کے آغاز پر ہی یہ واضح کیا کہ جہاد کے معانی دراصل استبدادی، سامراجی اور طاغوتی قوتوں سے مقابلہ ہے۔ اس طرح انھوں نے بڑے نمایاں انداز سے دعوت، فکر، تشریح، ابلاغ، عمل، دفاع وغیرہ سے متعلق تفصیل سے راہ نمائی دی۔

اسی ضمن میں مولانا مودودی کا یہ بڑا اہم کارنامہ ہے کہ انھوں نے ۱۹۳۰ء میں جہاد کے تصور کو اپنی محرکہ آرا کتاب الجہاد فی الاسلام میں نکھار کر امت کے سامنے پیش کیا۔^۱ اور اخوان المسلمون ۱۹۲۸ء میں قائم ہوئی۔ حسن البنا کا یہ کارنامہ ہے کہ انھوں نے جہاد کے تصور کو نکھارنے کے ساتھ ساتھ فلسطین پر یہودی قبضے سے نجات پانے کے لیے مسلم امت کو اس کے لیے عملاً تیار بھی کیا۔ اس طرح وہ امت جو سیاسی غلامی، معاشی محکومی، اخلاقی ابتری اور فکری مرعوبیت کے ہاتھوں کھست اور پسپائی کی علامت بن چکی تھی، اسے علامہ محمد اقبال، حسن البنا شہید اور مولانا مودودی نے ایمان، اعتماد، امنگ، اور عزم کے ساتھ راستہ بنانے کی راہ دکھائی۔

حالیہ تاریخ کا مطالعہ کریں تو معلوم ہوتا ہے کہ مصر وہ پہلا ملک ہے جہاں کھل کر دین اور سیاست کی تفریق کی بات چیش کی گئی تھی۔ بر عظیم پاک و ہند میں مولانا ابوالکلام آزاد، علامہ محمد اقبال اور مولانا مودودی کے مضبوط استدلال نے یہاں پر یہ بات نہیں چلنے دی، جب کہ مصر میں علی عبدالرزاق (م: ۱۹۶۶ء) نے کھلے بندوں چیخ کے انداز میں یہ بات کہی تھی کہ خلافت کا قیام ضروری نہیں ہے، اور دین اور سیاست کی تفریق ممکن ہے اور کچھ حالات میں مطلوب بھی۔ امام حسن البنا نے اس چیخ کا فکری اور عملی سطح پر جواب دیتے ہوئے کہا تھا کہ: اسلام ایک ریاست، ایک نظام حکومت اور ایک معاشرے کی تشکیل کرتا ہے۔ اس طرح انھوں نے ریاست کے اسلامی تصور کو تحریک اور تحریک کا حوالہ بنا دیا۔ بعد ازاں مسلم دنیا میں جتنی بھی اسلامی تحریکیں اٹھیں، خواہ وہ اخوان المسلمون یا جماعت اسلامی کے قافلے سے الگ ہو کر چلیں یا الگ سے قائم ہوئیں، ان سب کا ایک اہم ہدف اسلامی ریاست کا قیام طے پایا۔ آج اسلام پر جو بھی تحقیقی، تجزیاتی یا سخت متعصبانہ مطالعات سامنے آ رہے ہیں، ان میں اسلامی احیاء اور اسلامی ریاست، اخوان، جماعت اسلامی، مولانا مودودی، سید قطب اور حسن البنا کا ذکر مرکزی موضوعات کے طور پر ملے گا۔

○ حکمت عملی اور بحران: اخوان المسلمون ایک زندہ تحریک ہے، اور ایک فعال تحریک کی حیثیت سے اسے داخلی طور پر کئی بحرانوں سے گزرنا پڑا ہے۔ بعض اوقات اس کے مختلف وابستگان الگ بھی ہوئے ہیں، اور انھوں نے الگ سے اپنی راہ بنائی بھی ہے۔ جب وہ الگ ہو گئے تو پھر اپنے قول و فعل کے ذمہ دار وہ خود ہیں، اخوان المسلمون یا حسن البنا ان افراد کے کسی فعل کے لیے جواب دہ نہیں ہیں۔

اخوان المسلمون کے بڑے دھارے نے بڑے تسلسل کے ساتھ، استبدادی حکومتوں کی جانب سے مسلط کردہ آزمائش کا مقابلہ کیا۔ اپنے متوازن اور راست طریق کار کو انھوں نے ترک نہیں کیا اور نہ وہ کسی رد عمل کا شکار ہوئے۔ یہ دراصل حسن البنا کی اس تربیت کا کرشمہ ہے جس کے تحت مختلف نامساعد حالات کے باوجود انھوں نے راستہ ٹکالنے والی انتہا بیت کا دامن تھامے رکھا۔ بالکل یہی صورت حال مولانا مودودی کے ہاں بھی دکھائی دیتی ہے، جو سخت سے سخت اشتعال انگیز حالات کے باوجود واقعات سے متاثر نہیں ہوتے، بلکہ خدا داد دانش اور اللہ پر بھروسہ کرتے ہوئے اس طرح راستہ بنا لیتے ہیں کہ عقل دنگ رہ جاتی ہے۔

اخوان کی تاریخ پر نظر ڈالیں تو معلوم ہوتا ہے کہ ایک طرف وہ لوگ تھے جنہوں نے شدید رد عمل میں آکر اخوان سے ناتا توڑ لیا اور اپنی نادانی سے استبدادی قوتوں کو مضبوط کیا۔ انجام کار ظلم کی سیاہ رات طویل ہوئی اور تہدیلی کے امکانات کی دنیا محدود ہوئی۔ دوسری جانب الگ ہونے والے وہ لوگ تھے، جو سمجھتے تھے کہ ہمیں مقتدر قوتوں کے ساتھ مل کر راستہ بنانا چاہیے۔ ان میں سے بعض لوگوں نے صدر ناصر اور کچھ افراد نے صدر سادات سے تعاون بھی کیا، مگر کوئی امید بر نہ آئی بلکہ اس طرح وہ اور زیادہ بے وزن ہوئے۔ مقصد کا حصول دُور کی بات ہے، وہ خود اپنے مشن سے دور ہوتے چلے گئے۔ طاغوت کے طرف داروں سے مل کر طاغوت کو لگام دینا کارِ محال ہے۔ گویا کہ مقصد اور منزل کے بارے میں سمجھوتا تباہ کن ہوتا ہے۔

حکمت اور مصلحت، قرآن کے اصول ہیں۔ ان دونوں کا مفہوم سیرت پاک کے مطالعے سے متعین ہو جاتا ہے۔ ہر جگہ اور ہر دور میں اسلامی تحریکوں کو چاہیے کہ وہ ان اصولوں کو اپنی پالیسی کا حصہ بنا کر شہادتِ حق، تطہیرِ افکار اور تعمیرِ معاشرہ کا راستہ بنائیں۔ اس راستے کا انتخاب کرتے ہوئے غلطی بھی ہو سکتی ہے، لیکن غلطی تو اس صورت میں بھی ہو سکتی ہے کہ آپ پورے معاشرے سے کٹ کر کسی جنگل بیابان میں چلے جائیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اجتہادی غلطی کا بھی ایک اجر ہے اور اگر اجتہاد صحیح ہے تو اس کے دواجر ہیں۔ اسی فریم ورک کے اندر اخوان کے لیے بھی اور ہمارے لیے بھی، اور آئندہ آنے والوں کے لیے بھی اہم سبق ہے۔

○ علمی میدان میں خدمات: عام طور پر ہمارے تحریکی حلقوں میں یہ تاثر پایا جاتا ہے کہ حسن البنا شہید اور ان کے قریبی رفقاء نے شاید کسی ٹھوس علمی کام کی بنیادیں استوار نہیں کیں، بلکہ یہ کام محض واعظانہ بھارا اور

وقتی جوش و دلولے پر رواں دواں تھا۔ میرے خیال میں یہ تاثر سراسر معلومات کی کمی کے باعث پھیلا ہے۔ مصر میں اخوان کے علاوہ بھی علمی کام کی روایت گہری اور بڑی وسیع ہے۔ اس علمی روایت میں دونوں طبقے شامل ہیں، یعنی اسلام پر تنقید کرنے والے بھی اور اسلام کا دفاع یا اسلام پیش کرنے والے بھی۔ بلاشبہ حسن البنا شہید نے کوئی بڑی بڑی کتابیں تصنیف نہیں کیں۔ ان کے ۲۰ رسائل اور بیش تر تقاریر ہیں۔ یہ مختصر رسائل بھی فکری گہرائی اور حکیمانہ راہ نمائی سے بھرپور ہیں، اور قرآن اور سیرت کے گہرے مطالعے اور اپنے دور کے حالات پر انطباق کے مظہر ہیں۔

ہمارے ہاں علمی کام کا زیادہ حصہ اللہ کے ایک بندے مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی کی فکر و کاوش کا شرعہ ہے۔ اس کے برعکس اخوان کے ہاں ہمیں نظر آتا ہے کہ ایک پوری ٹیم ہے جس نے مل کر یہ کام کیا ہے۔ اس کام کی وسعتوں کو دیکھیں تو یہ بڑا معرکے کا کام ہے۔ مثال کے طور پر عبدالقادر عودہ شہید نے اسلامی قانون پر جو کام کیا، وہ ۲۰ ویں صدی کے معتبر ترین کاموں میں سے ایک کام ہے۔ وہ اپنے فن کے ماہر تھے اور قرآن و سنت پر ان کی نگاہ بڑی گہری تھی۔ سید قطب شہید نے تفسیر فی ظلال القرآن، العدالة الاجتماعية فی الاسلام، معالم فی الطريق وغیرہ جیسی معرکہ آرا کتب لکھیں، بلکہ ادبی اور فکری نوعیت کی بڑی قابل قدر تصنیفات بھی پیش کیں۔ ڈاکٹر مصطفیٰ حسی سبائی کی ایک دو آراء اختلاف کے باوجود: السنة ومكانتها فی التشريع الاسلامی، نظام السلم والحرب فی الاسلام، المرأة بین الفقه والقانون، الاستشراق والمستشرقون، المرونة والتطور فی التشريع الاسلامی، التكافل الاجتماعی فی الاسلام، غیر معمولی اہمیت کی حامل ہیں اور ان کے علاوہ بھی وہ مزید درجن بھر کتب کے مصنف ہیں۔ محمد الغزالی، ابی الخولی، محمد محمود الصواف، عبدالباق صقر، محمد احمد ابوشقہ، ڈاکٹر سید سابق، ڈاکٹر عبدالعزیز کامل، ڈاکٹر عیسیٰ عبدہ ابراہیم، ڈاکٹر محمد المبارک، ڈاکٹر سعید حوئی، عبدالکریم زیدان، ڈاکٹر جمال عطیہ، ڈاکٹر یوسف قرضاوی، ڈاکٹر توفیق شادی، پروفیسر مصطفیٰ احمد زرقا، پروفیسر محمد قطب، پروفیسر عبدالحکیم عابدین، ڈاکٹر مالک بدری اور ان کے ہمراہ دیگر رفقاء نے قائدانہ سطح کی کتب تحریر کیں۔ انھوں نے یہ کام ایک ٹیم کی طرح انجام دیا۔ اور اس قافلہ علم و دانش میں آج بھی قیمتی اضافے ہو رہے ہیں۔ پھر خود امام حسن البنا کے والد گرامی احمد عبدالرحمن البنا نے الفتح الربانی (شرح مسند امام احمد) ۲۳ جلدوں پر مشتمل ایک بڑا وسیع علمی کارنامہ انجام دیا۔

اسی طرح صحافت کے میدان میں اخوان کے تجربات، ندرت خیال، بروقت اظہار، علمی شان اور عزم و حوصلے کو ابھارنے والا انداز بھی ایک قابل رشک پہلو رکھتا ہے۔ یہ ایک دو پرچوں کی بات نہیں، بلکہ اس میں

عربی، انگریزی اور فرانسیسی میں درجنوں چھوٹے بڑے رسائل و جرائد کے نام سامنے آتے ہیں۔ پابندیاں لگتی رہیں، مگر نام، اسلوب اور مقام بدل کر حق کی گواہی دینے کا فریضہ ادا کرنے میں کوتاہی نہیں کی گئی۔ پھر علمی اور تحقیقی مجلوں کو دیکھتے ہیں تو مختلف عرب ریاستوں اور یونیورسٹیوں کے جرائد تک میں اخوانی علم کلام کی گونج سنائی دیتی ہے، کہیں دھیمے انداز میں اور کہیں ہر زور انداز میں۔ یہ سب کام ایمانی حلاوت، اجتماعی وابستگی، روحانی جذبے اور موثر تربیت کے نتیجے میں سامنے آئے ہیں۔

○ آج کا منظر نامہ اور تقاضے: تحریک احیاء اسلام کے مخالفین نے جماعت اسلامی اور اخوان المسلمون کے خلاف پروپیگنڈا کرتے ہوئے جہاد اور اسلامی ریاست کو ہدف تنقید بنایا ہے، اور ان دونوں چیزوں کو دہشت گردی سے جوڑ دیا ہے۔ درحقیقت اس مغربی جارحیت کا مرکزی نکتہ اسلام کا وہ تصور ہے کہ جس کی وجہ سے امت کا اجتماعی ذہن مغرب کی طاغوتی بالادستی اور اس کی ذہنی، فکری، معاشی اور تہذیبی حاکمیت کو ماننے سے انکار کرتا ہے۔ اہل مغرب یہ چاہتے ہیں کہ ان کی من مانی اور دھونس کو چیلنج کرنے والا کوئی نہ ہو۔ ہر کوئی، ہر معاملے میں انہی کے فکر، خیال، اقدام اور عمل کو قبول کرے اور ایک خادم کی حیثیت سے زندگی گزارنے پر تیار ہو۔ مغرب کے عزائم کے برعکس مسلمانوں کی تصور جہاد سے وابستگی لازوال ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اس امت کی طرف سے ہر نوعیت کے ظلم کے خلاف مزاحمت رک نہیں سکتی۔

اس جارحانہ پروپیگنڈے اور حالات و واقعات کے منفي بھاد کو دیکھتے ہوئے بسا اوقات لوگوں پر مایوسی کے آثار نظر آتے ہیں۔ بلاشبہ بے جا خوش فہمی کا شکار نہیں ہونا چاہیے، لیکن خواہ مخواہ کی مایوسی بھی غلط ہے۔ دشمن کے پروپیگنڈے سے خائف نہیں ہونا چاہیے، مگر کھلی آنکھوں اور کشادہ ذہن کے ساتھ معاملات کا تجزیہ کرنے کا عمل بھی ترک نہیں کرنا چاہیے۔

موجودہ عہد میں جس وسعت اور جس شدت کے ساتھ مولانا مودودی، حسن البنا شہید، اور سید قطب شہید کے خلاف یہود و نصاریٰ اور ہنود پروپیگنڈا کر رہے ہیں، اس کی فکری، مذہبی اور عملی بنیادوں کا ادراک کرنا چاہیے۔ اس ضمن میں سید قطب اور مولانا مودودی کی فکر کو درست پس منظر میں پیش کرنا نہایت ضروری ہے۔ جذباتی اور علامتی وابستگی سے بڑھ کر اسے شعوری اور نظریاتی تناظر میں سمجھنے اور پیش کرنے کی ضرورت ہے۔

مولانا مودودی اسلامی تحریکوں کے سامنے آج ایک بڑا چیلنج یہ بھی ہے کہ صف بندی گہرے شعور کے ساتھ کی جائے اور مسلمان نوجوانوں کو دردمندی سے سنبھالا جائے۔ اگر کوئی مسلمان نوجوان شدید دباؤ کے نتیجے میں رد عمل کے راستے پر جاتا ہے تو مجھے ڈر ہے کہ پھر وہ مغرب کے تعصب اور ظلم و ستم کے جواب میں اور زیادہ تشدد کی طرف ہی جائے گا۔ اصولاً یہ راستہ نہ درست ہے اور نہ مطلوب۔ اگر یہ نوجوان سید قطب اور سید مودودی

کے اصل فکری نظام (پیراڈائم) کو سمجھ لے گا تو ظلم کے خلاف دلیل کی قوت، کردار کی شان اور دعوت و حکمت کی طاقت کے ساتھ تو ضرور اٹھے گا، لیکن ایک ظلم کی جگہ وہ کبھی دوسرے ظلم کا حصہ نہیں بنے گا۔ یہ اسی وقت ہوگا جب وہ اس نظام فکر اور نظم تنظیم سے وابستہ ہوگا۔ اس طریقہ کار کے لیے وقت لگے گا، محنت کرنا ہوگی، اور صبر و ہمت سے کام کرنا پڑے گا۔

میں تشدد کے فروغ کی کسی بھی شکل کو حقیقی اسلامی تحریک اور اسلامی احیاء کے لیے ایک تباہ کن خطرہ سمجھتا ہوں، تاہم کشمیر، فلسطین، چیچنیا میں آزادی کی تحریکوں، اور عراق و افغانستان پر غیر ملکی تسلط کی نوعیت دوسری ہے۔ اسلام، انسانیت کے لیے نظام رحمت ہے، اور نبی کریم رحمۃ اللعالمین ہیں۔ اسلام کے علم بردار یہ بات قبول نہیں کر سکتے کہ ایک ظالم کے ظلم کی سزا دوسرے بے گناہ لوگوں کو دی جائے۔ اس لیے جب مزاحمت کا راستہ اختیار کرنے کا مرحلہ آئے تو وہ بھی، رحمت عالم کے پیش کردہ نمونہ عمل کو سامنے رکھ کر اختیار کرنا ہوگا۔ اس کے علاوہ اختیار کردہ راستہ سرور عالم کا راستہ نہیں ہو سکتا، چاہے اس کے لیے کیسے ہی خوش نما دعوے اور دلائل پیش کیے جائیں۔ جان لینا چاہیے کہ جہاد اور انتقامی تشدد کے درمیان بڑا فرق ہے۔ ہمیں دشمن کے کھیل کا حصہ نہیں بننا، مگر خاموشی سے بھی خود ہمارے اور اسلام کے بارے میں ایک غلط تصور پیدا ہوگا۔ ہماری کوشش ہونی چاہیے کہ انسانیت کو خیر کی طرف بلائیں اور شہداء علی الناس کی ذمہ داری ادا کریں۔ ہم سب کو فکر کرنی چاہیے کہ اسلام کی دعوت، تربیت، شناخت اور تحریک اسلامی کا امتیازی کردار مجروح نہ ہونے پائے۔

یہی حسن البنا شہید اور مولانا مودودی کی دعوت اور ان کا پیغام ہے۔

ماہنامہ ترجمان القرآن مئی جون ۲۰۰۷ء (حسن البنا شہید نمبر)